传灯录之云岩昙晟禅师

■ 任钦功

云岩昙晟禅师悟道因缘

潭州(治所在今湖南长沙)云岩昙晟(sheng)禅师,药山惟儼禅师之法嗣,俗姓王,钟陵建昌人。少年时出家于石门,受具足戒后,即往参百丈怀海禅师,执侍二十余年,因缘不契,未能悟旨。

后参药山惟儼禅师。药山禅师问:"甚处来?"

云岩禅师道:"百丈来。"

药山禅师又问:"百丈有何言句示徒?"

云岩禅师道:"寻常道'我有一句子,百味具足'。"

药山禅师道:"咸则咸味,淡则淡味,不咸不淡是常味。作么生是百味具足底句?"

云岩禅师被问得无言以对。

药山禅师又道:"争奈目前生死何!"

云岩禅师道:"目前无生死。"

药山禅师道:"在百丈多少时?"

云岩禅师道:"二十年。"

药山禅师道:"二十年在百丈,俗气也不除。"

云岩禅师参药山的时候,当时道吾宗智禅师亦在药山座下,且已经开悟。一天,为了帮助云岩禅师早日见道,道吾禅师陪同云岩禅师前往池州参南泉和尚。南泉和尚见道吾禅师,便问:"阇黎名甚么?"

道吾禅师道:"宗智。"

南泉和尚又问:"智不到处,作么生宗?"

道吾禅师道:"切忌道著。"

南泉和尚道:"灼然,道著即头角生。"

三天后,道吾禅师与云岩禅师在后架缝补衣服。南泉和尚见了便问:"智头陀前日道,智不到处切忌道著,道著即头角生。合作么生行履?"

道吾禅师当即抽身进僧堂里去了,南泉和尚一见,便回方丈。

过了一会儿,道吾禅师又回来,接着缝补衣服。云岩禅师问道:"师弟适来为甚不祇对(回答)和尚?"

道吾禅师道:"你不妨灵利!"

云岩禅师仍然不明白,于是前往问南泉和尚:"适来智头陀为甚不祇对和尚,某甲不会,乞师垂示。"

南泉和尚道:"他却是异类中行。"

云岩禅师问:"如何是异类中行?"

南泉和尚道:"不见道:智不到处,切忌道著,道著即头角生。直须向异类中行。"

云岩禅师仍然不能契会。

道吾禅师知道云岩禅师仍未能见性,便道:"此人因缘不在此。"

于是又带着云岩禅师回到了药山。

药山禅师问:"汝回何速?"

云岩禅师道:"只为因缘不契。"

药山禅师道:"有何因缘?"

云岩禅师于是把参南泉和尚的因缘详细地告诉了药山禅师。

药山禅师问:"子作么生会他,这个时节便回?"

云岩禅师无言以对。

药山禅师于是哈哈大笑起来。

云岩禅师接着便问:"如何是异类中行?"

药山禅师道:"吾今日困倦,且待别时来。"

云岩禅师道:"某甲特为此事归来。"

药山禅师道:"且去!"

云岩禅师只好垂头丧气地走出方丈。

当时,道吾禅师一直站在方丈外面,静听药山禅师与云岩禅师的对话。当他听出云岩禅师仍不能言下契悟时,心里为他着急,不觉把自己的指头咬出血来了。

道吾禅师跟在云岩禅师后面,问道:"师兄去问和尚那因缘作么生?"

云岩禅师道:"和尚不与某甲说。"

道吾禅师听了,便低头不语。

后来,终于有一天,因缘成熟了。

趁云岩禅师侍立的机会,药山禅师又问云岩禅师:"百丈更说甚么法?"

云岩禅师道:"有时道'三句外省去,六句内会取。'"

药山禅师道:"三千里外,且喜(只可惜)没交涉。"

过了一会儿,药山禅师又问:"更说甚么法?"

云岩禅师道:"有时上堂,大众立定,以拄杖一时趁散。复召大众,众回首。丈曰:是甚么?"

药山禅师道:"何不早恁么道,今日因子得见海兄。"

云岩禅师一听,豁然大悟,身心踊跃,即起礼拜。

为了进一步磨砺云岩禅师,药山禅师仍不时地给予点拨。一天,药山禅师问:"汝除在百丈,更到甚么处来?"

云岩禅师道:"曾到广南来。"

药山禅师道:"见说广州城东门外有一片石,被州主移去。是否?"

云岩禅师道:"非但州主,阖国人移亦不动。"

药山禅师又问:"闻汝解弄师子,是否?"

去岩禅师道:"是。"

药山禅师道:"弄得几出?"

云岩禅师道:"弄得六出。"

药山禅师道:"我亦弄得。"

云岩禅师道:"和尚弄得几出?"

药山禅师道:"我弄得一出。"

云岩禅师道:"一即六,六即一。"

云岩禅师契悟后,曾参访过沩山禅师。

沩山禅师问:"承闻长老在药山弄师子,是否?"

云岩禅师道:"是。"

沩山禅师问:"长弄? 有置(搁置、停止)时?"

云岩禅师道:"要弄即弄,要置即置。"

沩山禅师问:"置时师子在甚么处?"

云岩禅师道:"置也,置也!"

云岩禅师住山后,道名远布,四方尊宿争相造访。石霜、洞山、道吾等大德,都曾与云岩禅师有过机锋对辨。

与道吾的对机:

道吾问:"大悲千手眼,那(哪)个正眼?"师曰:"如人夜间背手摸枕子。"吾曰:"我会也。"师曰:"作么生会?"吾曰:"遍身是手眼。"师曰:"道也太煞道,只道得八成。"吾曰:"师兄作么生?"师曰:"通身是手眼。"

扫地次,道吾曰:"太区区(辛苦)生!"师曰:"须知有不区区者。"吾曰:"恁么则有第二月也。"师竖起扫帚曰:"是第几月?"吾便行。

与洞山的对机:

上堂示众曰:"有个人家儿子,问著无有道不得底。"洞山出问曰:"他屋里有多少典籍?"师曰:"一字也无。"曰:"争得恁么多知?"师曰:"日夜不曾眠。"山曰:"问一段事还得否?"师曰:"道得却不道。"

师作草鞋次,洞山近前曰:"乞师眼睛得么?"师曰:"汝底与阿谁去也?"曰:"良价无。"师曰:"设有,汝向甚么处著?"山无语。师曰:"乞眼睛底是眼否?"山曰:"非眼。"师便喝出。

云岩禅师圆寂于太和三年(829)。敕谥无相大师之号。

佛教常识

问:什么是大乘佛教?

答:大乘 Mahāyāna 和小乘 Hīnayāna 是佛教的两大宗派。

问:大乘小乘有什么不同?

答:大小乘的分别,主要在于大乘着重利他、利益大众,小乘着重自己解脱。大乘有不同的经典,在教义上有所发挥和发展。这里列举几个特点:

首先大乘在灭谛上进一步说"无住涅槃"。从理论上说,十二因缘灭,灭的只是不合缘生缘灭真理的无明烦恼,而不是缘生缘灭的法,"涅槃与世间,无有少分别"。所以到了佛的圆满觉悟的境界,就能不住生死,不住涅槃,就能在因缘生灭的世界中,永无休歇地做"庄严国土、利乐有情"的事,而随时随处安住在涅槃的境界。

其次根据缘起的道理,说明一法以一切法为缘而生起,同时又是生起一切法之缘,所以任何人与一切众生都有同体的关系,好像海里面一个小水泡和整个海水是同体关系一样。所以说,"一切众生是我父母",又说"视众生如一子"独子,这样地兴起大慈悲心慈是同情人之喜乐,悲是同情人之忧苦,"无有疲厌"地"为众生供给使"。大乘佛教特别发扬这种菩萨行的人生观,并且特别鼓励"六度"和"四摄"的行为。

问:什么是菩萨?

答:菩萨是菩提萨埵 Bodhisattva 的简称。简单地解释,凡是抱着广大的志愿,要将自己和一切众生一齐从苦恼中救度出来,而得到究竟安乐自度度他;要将自己和一切众生一齐从愚痴中解脱出来,而得到彻底的觉悟自觉觉他——这种人便叫做菩萨。

问:什么叫做六度?

答:"度"的梵语是"波罗蜜多 Pāramitta",字义是"到彼岸",就是从烦恼的此岸度到觉悟的彼岸的意思。六度是六个到彼岸的方法。第一是布施 Dāna,有三种:凡以物质利益施与大众的叫做"财施",包括身外的财物和自身的头目手足和生命;凡保护大众的安全使他们没有怖畏的叫做"无畏施";凡以真理告知大众的叫做"法施"。第二是持戒 S〖AKi-D〗la,戒也有三种,即防止一切恶行,修集一切善行和饶益有情。菩萨最根本的戒是饶益有情戒,就是一切为了利益大众,其余所有戒条都要服从这一条。第三是忍 Khanti,即为利益有情故,忍受毁骂打击,以及饥寒等苦,所谓"难行能行、难忍能忍",终不放弃救度众生的志愿。第四是精进 Viriya,即不懈地努力于自度度他、自觉觉他的事业。第五是禅定 Samādhi,第六是般若 Pa〖AKn~D〗〖AKn~D〗a 即智慧,为自觉觉他而修禅定和智慧。

问:什么是四摄?

答:摄 Sangahavatthu 的意义就是大众团结的条件。第一是布施;第二是爱语 Peyyavajja,慈爱的言语和态度;第三是利行 Atthacariya,为大众利益服务;第四是同事 Samānattata,使自己在生活和活动方面同于大众。四摄法是菩萨在众生中开展工作的方法。

问:菩萨为了利行同事,是否应当学习世间各种学问?

答:菩萨为了利益众生,必须广学多闻。佛教要求菩萨行者学习五明 Vidyā 就是"学":1.声明,即声韵学和语文学;2.工巧明,即一切工艺、技术、算学、历数等;3.医方明,即医药学;4.因明,即逻辑学;5.内明,即佛学。五明是学者必须学习之处。"学处广大,悲心恳切"是菩萨的条件。大乘佛教号召难学能学,尽一切学。

问:大乘佛教有什么其他特点?

答:根据缘起的道理而说法性空。这就是说,一切法既是因缘和合而起,所以都没有实体;换句话说,一切法都只是因缘和合的现象,在现象上找不到作为主宰的本体。前面所说的"诸法无我"是指人的"我",现在进一步说法的"我"也没有。前面是破"人我执",说"人空";现在是破"法我执",说"法"空。

问:佛经中有两句话,"色不异空,空不异色"是什么意思?

答:这就是说一切法"缘起性空"。"色",就是色、受、想、行、识五蕴中的色,是指物质。任何物质现象都是缘起,它有相状,它有功用,但是它的相状和功用里面没有常恒不变的指挥它的主宰,所以说是空。所谓空,不是指的色外空物体之外的空,也不是指的色后空物体灭了之后的空,换句话说,并不是离开色而另外有一个空,而是"当体即空"。色是缘起所起,色法上不能有个不变的实性,所以说"色即是空";唯其没有实性,所以能遇缘即起,所以说"空即是色"。这也就是"色不异空,空不异色"的简单解释。受、想、行、识等精神现象也同样地是"缘起性空"。"缘起性空"是宇宙万有的真实相状,即所谓"诸法实相"。大乘佛教以实相为法印,称为"一法印",一切大乘经教,都以实相的道理来印证。如前面所说"无住涅槃"和"菩萨六度四摄"等教义,都是以缘起性空的理论为基础的。

佛经锦句摘选

《金刚经》节选:

一切有为法,如梦幻泡影。
如露亦如电,应作如是观。

《六祖坛经》节选:

何期自性,本自清净。
何期自性,本不生灭。
何期自性,本自具足。
何期自性,本无动摇。
何期自性,能生万法。

《楞严经》节选:

妙湛总持不动尊,首楞严王世希有。
销我亿劫颠倒想,不历僧祇获法身。
愿今得果成宝王,还度如是恒沙众。
将此深心奉尘刹,是则名为报佛恩。
伏请世尊为证明,五浊恶世誓先入。
如一众生未成佛,终不於此取泥洹。
十雄大力大慈悲,希更审除微细惑。
令我早登无上觉,于十方界坐道场。
舜若多性可销亡,烁迦罗心无动转。

《华严经·普贤行愿品》节选:

于诸惑业及魔境,世间道中得解脱,犹如莲华不著水,亦如日月不住空。

悉除一切恶道苦,等与一切群生乐,如是经于刹尘劫,十方利益恒无尽。

我常随顺诸众生,尽于未来一切劫,恒修普贤广大行,圆满无上大菩提。

《妙法莲华经.观世音菩萨普门品》节选:

众生被困厄,无量苦逼身,
观音妙智力,能救世间苦。
具足神通力,广修智方便,
十方诸国土,无刹不现身。
种种诸恶趣,地狱鬼畜生,
生老病死苦,以渐悉令灭。
真观清净观,广大智慧观,
悲观及慈观,常愿常瞻仰。
无垢清净光,慧日破诸暗,
能伏灾风火,普明照世间。
悲体戒雷震,慈意妙大云,
澍甘露法雨,灭除烦恼焰。
诤讼经官处,怖畏军阵中,
念彼观音力,众怨悉退散。
妙音观世音,梵音海潮音,
胜彼世间音,是故须常念。
念念勿生疑,观世音净圣,
于苦恼死厄,能为作衣怙。
具一切功德,慈眼视众生,
福聚海无量,是故应顶礼。

禅茶一味

茶禅相融 一物一心不相离

茶文化,禅文化,融成茶禅文化,是我中华民族对世界文明的一大贡献。

相传神农尝百草,即知茶有解毒药效。史传记载,东晋僧人,已于庐山植茶,敦煌行人,以饮茶苏(将茶与姜、桂、桔、枣等一起煮成茶汤)助修。随着华夏文明之发展,演至唐代,茶文化兴起。制茶法由唐饼茶、宋团茶、明叶茶、至清工夫茶;饮茶法从唐煮茶、宋点茶、明泡茶、而清沏茶。茶由药用而饮用、而艺用、而禅用;由上层社会"雅玩"入俗为民间"柴米油盐酱醋茶"开门七事。

茶渗透于文化生活而产生茶具、茶厂、茶行、茶室、茶馆、茶经、茶书、茶诗、茶画、茶歌以至茶道,不一而足。以茶待客,以茶会友,以茶定亲,以茶馈礼,以茶贸易,民情风俗,均与茶不可分离。茶文化为中国传统文化的重要组成部分。

释迦牟尼佛拈花示众,迦叶微笑,遂有以心传心之教外别传,南北朝时由达摩传来中国。传说达摩少林面壁,揭眼皮堕地而成茶树,其事近诞,而其所寓禅茶不离生活之旨,则有更深意义。嗣后马祖创丛林,百丈立清规,禅僧以茶当饭,资养清修,以茶飨客,广结善缘,渐修顿悟,明心见性,形成具有中国特色的佛教禅宗,演至唐代,禅文化兴起。禅渗透于中国文化的方方面面,于语言历史而有禅话、禅史、语录、灯录;于文学艺术而有禅文、禅诗、禅乐、禅画;于建筑工艺而有禅寺、禅塔、禅室、禅具;于学术思想而有禅理、禅学、禅道、禅风。禅是中国佛教的特质之一,禅文化是中国传统文化的重要组成部分。

一茶一禅,两种文化,有同有别,非一非异。一物一心,两种法数,有相无相,不即不离。茶文化与禅文化同兴于唐,其使茶由饮而艺而道,融茶禅一味者,则始自唐代禅僧抚养、禅寺成长之茶圣陆羽。其所著《茶经》,开演一代茶艺新风。佛教禅寺多在高山丛林,得天独厚,云里雾里,极宜茶树生长。农禅并重为佛教优良传统。禅僧务农,大都植树造林,种地栽茶。制茶饮茶,相沿成习。许多名茶,最初皆出于禅僧之手。如佛茶、铁观音,即禅僧所命名。其于茶之种植、采撷、焙制、煎泡、品酌之法,多有创造。中国佛教不仅开创了自身特有的禅文化,而且丰富了中国本有的茶文化,且使茶禅融为一体成为中国的茶禅文化。茶不仅为助修之资、养生之术,而且成为悟禅之机,显道表法之具。盖水为天下至清之物,茶为水中至清之味,其"本色滋味",与禅家之淡泊自然、远离执著之"平常心境"相契相符。一啜一饮,甘露润心,一酬一和,心心相印。茶禅文化之潜移默化,其增益于世道人心者多矣。